

Московский государственный университет имени М. В. Ломоносова  
Философский факультет  
Кафедра философии религии и религиоведения

# Религиоведческий альманах

№ 2 (4) 2017



ISSN 2500-1981

УДК 2-1

ББК 86.2

Р 36

**Религиоведческий альманах. 2017: №2 (4).** — М.: Издатель Воробьев А. В., 2018. — 260 с.

Выходит два раза в год.

Публикуемые материалы прошли процедуру рецензирования.

ISSN 2500–1981

Редакционная коллегия:

Апполонов А. В. (главный редактор)

Аринин Е. И.

Винокуров В. В.

Давыдов И. П.

Карпов К. В. (заместитель главного редактора)

Панин С. А.

Шмидт В. В.

Элбакян Е. С.

Яблоков И. Н.

УДК 2-1

Контактный адрес электронной почты: galmanakh@mail.ru

ББК 86.2

© Религиоведческий альманах, 2018

© Коллектив авторов, 2018

---

Издатель Воробьев А. В., г. Москва, ул. Профсоюзная, 140-2-36, 8(495) 772-03-76

Типография ООО «Телер». 125299, г. Москва, ул. Космонавта Волкова, д. 12

Лицензия на типографскую деятельность ПД №00595

*Дамте Д. С.\**

## ПРОБЛЕМЫ ПСИХОЛОГИИ И РЕЛИГИИ В ТРУДАХ А. И. ЯРОЦКОГО<sup>1</sup>

В статье раскрывается вклад известного русского физиолога и терапевта А. И. Яроцкого в разработку основных проблем психологии религии. Мы показываем значение идей ученого для разработки понятий религиозного чувства и религиозной веры и проводим параллели с некоторыми зарубежными психологами и философами.

**Ключевые слова:** Психология религии, религиозная вера, религиозное чувство, обращение, история психологии религии в России, А. И. Яроцкий.

Дореволюционный период<sup>2</sup> развития отечественной психологии религии характеризуется значительным разнообразием направлений и подходов. Последнее обусловлено прежде всего бурным развитием философии, психологии и психиатрии, медицины,

---

\* *Дамте Давид Соломонович* — кандидат философских наук, научный редактор издательства «Академический Проект» (Москва).  
E-mail: damte\_d@mail.ru

<sup>1</sup> Работа выполнена при финансовой поддержке гранта РГНФ, проект № 16-03-00799 «Психология религии в России: XIX — начало XXI века».

<sup>2</sup> Говоря здесь о дореволюционном этапе развития отечественной психологии религии, мы имеем в виду период, нижней границей которого выступают 1860-е гг., а верхней — 1917 г.

антропологии и этнографии. Эти науки оказываются тесно связанными между собой. Целый ряд ученых работают на стыке разных областей знания, разрабатывая оригинальные подходы, позволяющие глубже взглянуть на человека. При этом они не обходят вниманием проблемы религиозного сознания и веры, раскрывая новые стороны этих явлений. Один из примеров такого сочетания в психологии религии дает известный русский врач, физиолог и психиатр Александр Иванович Яроцкий (1866–1944), наследие которого до сих пор остается малоизученным.

Небольшой экскурс в его биографию поможет нам лучше понять истоки его концепции.

А. И. Яроцкий родился в Санкт-Петербурге в семье чиновника. В 1886 г. он поступил в императорскую Военно-медицинскую академию, которую с отличием закончил в 1889 г. В начале 1890-х гг. работает земским врачом в Тверской губернии и в Херсонском уезде. В 1891 г. и в 1894 г. стажировался за границей (в институте Пастера, в клинике Шарко и в клинике Гюнтера и Лазаруса). В 1894 г. Яроцкий стал врачом Обуховской городской больницы. В 1898 г. защитил докторскую диссертацию «Об изменениях величины и строения клеток поджелудочной железы при некоторых видах голодания». В 1899 г. стал ассистентом клиники Женского медицинского института. В 1901–1902 гг. работал у И. И. Мечникова в Париже. С 1904 по 1918 гг. А. И. Яроцкий был профессором госпитальной, а затем факультетской терапевтической клиники Юрьевского университета. С 1919 по 1924 гг. — профессор терапии Крымского университета, а с 1924 по 1930 гг. — профессор терапии 1-го МГУ. А. И. Яроцкому принадлежит около 100 научных работ по вопросам клиники внутренних болезней [См. содержательную характеристику его вклада в развитие отечественной медицины: *Н. П. Разумов*, 1930, с. 837–839; *А. В. Литвинов*, 2001, с. 87–90]. Обладая широкими познаниями в самых

разных областях, А. И. Яроцкий не обошел вниманием проблемы философии, морали и религии. Результатом его размышлений стали две работы — «Идеализм как физиологический фактор» и «Ценность религии с биологической точки зрения».

Основная идея Яроцкого заключается в том, что мировоззрение человека оказывает влияние на его физическое состояние, а потому идеалистический подъем чувств, нравственное переживание, затрагивающее глубинные основания человеческой личности или пробуждение религиозных чувств [А. И. Яроцкий, 1908, С. 105, 145] могут значительно ускорить процесс лечения больного или, во всяком случае, окажут полезное действие. Соответственно одну из важных задач врача он видит в том, чтобы содействовать пробуждению духовных сил больного, не ограничиваясь набором определенных медицинских рекомендаций [А. И. Яроцкий, 1908, с. 51, 84–85, 106–110, 168–169, 184–185, 216–217]. Человек, питающийся энергией душевного подъема, легче переносит тяготы жизни. Врач должен уметь раскрыть эту («идеальную») сторону жизни больного, настроить его, пробудить в нем волю к жизни. Свой метод лечения ученый назвал аретотерапией [А. И. Яроцкий, 1908, с. 148]. Современные исследователи отмечают, что «А. И. Яроцкий является основоположником широкого применения психотерапевтических методов в лечении соматических заболеваний» [В. И. Цыган, 2005, с. 271].

Для здорового человека естественно стремление к наиболее полному проявлению своего внутреннего потенциала в разных сферах, к претворению в жизнь своих идеалов, вполне возможно, в ходе длительной борьбы. Если человек выбирает такую модель поведения, значит, он полон жизненных сил и энергии. Одним из показателей душевного (и физического) здоровья человека оказывается способность верить, в частности, утверждать своей верой религиозные ценности.

Опираясь на исследования Э. Старбека, А. И. Яроцкий показывает, что пробуждение религиозных чувств и веры часто совпадает по времени с периодом интенсивного духовного и физического созревания человека, «с расцветом вообще жизненных функций организма» и знаменует собой «начало проявления деятельности высших отделов нервной системы» [А. И. Яроцкий, 1915, с. 12]. Период наибольшего духовного и физического роста приходится примерно на одно и то же время. С точки зрения физиологии, при религиозном обращении задействуются нервные пути, соединяющие разъединенные до этого центры психической деятельности. «Нервные пути для этой цели существовали уже в организме, но они не функционировали, а тут они сразу начинают работать. Когда в нервной системе начинает функционировать... аппарат, заложенный в ней уже с рождения, но бездействовавший до того, сознания не может воспринять это иначе, как в форме интенсивного ощущения новой Силы, которая начала действовать в этом субъекте» [А. И. Яроцкий, 1915, с. 8–9]. Так совершается переход к большей глубине и полноте человеческой личности. По Яроцкому, такой переход имеет естественный характер и является результатом внутренней жизни индивидуума. В этом случае проявления религиозной жизни и физиологические явления роста и развития в равной мере относятся к сфере проявлений душевной жизни.

Анализируя подходы философов (Ф. Д. Шлейермахера, Ф. Ницше, Л. Фейербаха, А. И. Введенского, П. П. Соколова) к феномену веры, Яроцкий в итоге останавливается на идее о том, что в основании религии лежит стремление к утверждению высших ценностей, которую подробно разработал Г. Геффдинг [Г. Геффдинг, 1903, с. 238, 253. См. также: Д. С. Дамте, 2015, с. 12–17]. Соответствующий этому психологический про-

цесс он называет религиозной верой. Психолог дает расширительное определение веры: «Вера есть глубокое, интенсивное убеждение в правильности известных положений, которые или в данный момент, или вообще не могут быть обоснованы логическим путем» [А. И. Яроцкий, 1915, с. 20]. Как можно видеть, под эту дефиницию хорошо подходят и различные виды нерелигиозной веры (практической, научной). Каждый из них имеет в своем основании известные идеалы, которые придают человеку силы, помогающие воплощать их в жизнь.

Вера активна, она заставляет «человека интенсивно воздействовать на окружающее. Но последнее возможно только тогда, когда у человека есть запас сил, который под влиянием известных образов и идей может быть освобожден, проявлен. А такой запас сил мы можем ожидать встретить вообще у человека здорового, полного жизненных сил» [А. И. Яроцкий, 1915, с. 55]. Яроцкий раскрывает позитивную роль веры в широком смысле на примере ученого и общественного деятеля. С другой стороны, пробуждение религиозной веры способно затронуть самые глубокие основания жизни личности и привести к ее возрождению. Открыть в человеке способность верить — такова, по Яроцкому, одна из главных задач врача, придерживающегося принципов арототерапии.

В ходе истории вера принимает самые разные формы в зависимости от места, времени, условий жизни, уровня умственной культуры и особенностей психологических типов конкретных людей. Соответственно в современном обществе мы можем встретить характерное разнообразие религиозных точек зрения. Ученый замечает: «как бы нелепы и нерациональны нам ни казались некоторые отдельные проявления религиозного чувства, непосредственная борьба с ними не может обещать многого. Они яв-

ляются необходимыми проявлениями стремления к цельности душевной жизни, и чтобы уничтожить их, необходимо изменить те элементы, из которых они сложились» [А. И. Яроцкий, 1915, с. 51]. Особенности религиозных воззрений во многом определяются условиями жизни людей. Однако при всей изменчивости внешних проявлений существо веры не меняется: она всегда есть убеждение, психический процесс, который порождает определенные настроения и дает импульс практическим действиям.

В итоге Яроцкий приходит к следующему определению: «Вера есть выражение силы жизненных процессов, избытка жизненных сил, жизнеспособности организма» [А. И. Яроцкий, 1915, с. 57]. При таком подходе вера и, в частности, религиозная вера рассматриваются как одно из проявлений душевной жизни, как маркеры здоровья или болезни (причем не только душевной, но и физической) человека. Отсюда также следует, что с развитием наук вера никуда не исчезнет. Напротив, утверждает Яроцкий, «по мере того, как условия общественной жизни будут более благоприятствовать процветанию и росту личности, человек будет обладать тем более яркой и сильной способностью верить» [А. И. Яроцкий, 1915, с. 56].

Яроцкий критически относится к попыткам некоторых философов (например, Конта и Геккеля) создать некую новую религию. Человечество, разум, прогресс есть отвлеченные понятия и вера может удовлетворяться ими лишь до определенной степени. Объектом веры в современную эпоху по-прежнему может быть богатство душевных сил и возможностей развития, заложенных в каждом индивидууме. «Человек, который верит, что в окружающих его людях есть множество душевных сокровищ, которые нужно уметь найти и которые нужно уметь заставить проявиться, будет с тщательным вниманием всматриваться



в окружающих людей и найдет в них много ценного в общественном отношении, что осталось бы скрытым для безразличного и невнимательного глаза. С другой стороны, такая вера является побудителем для ее носителя к воздействию на окружающее и при этом, несомненно, его деятельность будет значительно продуктивнее, чем у человека, безразлично или с недоверием относящегося к окружающим людям» [А. И. Яроцкий, 1915, с. 67]. Признание и уважение другого приводит человека к утверждению самого себя.

Подход Яроцкого к проблемам психологии религии можно в целом охарактеризовать как биологический [см. об этом: Т. Флурнуа, 1913, с. 15–16], поскольку происхождение и развитие религиозных чувств и веры для него связаны с некоторыми физиологическими изменениями и развитием высших психических функций человека. С другой стороны, он вводит в свой анализ элементы социокультурного и философского анализа, например, когда говорит о факторах, оказывающих воздействие на изменение религиозного сознания. В истории отечественной психологии религии это был один из первых опытов сочетания этих подходов.

## СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ

1. *Геффдинг Г.* Философия религии / Пер. с нем. В. Базарова и И. Степанова. СПб., 1903.
2. *Дамте Д. С.* Проблема религиозного чувства в философии Р. Эйкена и Г. Геффдинга // Становление классического зарубежного теоретического религиоведения в XIX – первой половине XX века: Сборник материалов научной конференции с международным участием. М., 2015.

3. *Литвинов А. В.* А. И. Яроцкий (1866–1944) и его роль в становлении и развитии отечественной терапевтической школы (к 135-летию со дня рождения) // Вестник Смоленской государственной медицинской академии. 2001. № 2. С. 87–90.

4. *Разумов Н. П.* Профессор Александр Иванович Яроцкий (к 40-летию научной и врачебной деятельности) // Клиническая медицина. 1930. Т. VIII. № 15–16. С. 837–839.

5. *Флурнуа Т.* Принципы религиозной психологии. Киев, 1913.

6. *Цыган В. И.* А. И. Яроцкий: на пороге великих открытий в физиологии. СПб., 2005.

7. *Яроцкий А. И.* Идеализм как физиологический фактор. Юрьев, 1908.

8. *Яроцкий А. И.* Ценность религии с биологической точки зрения. Юрьев, 1915.

**D. S. Damte. Problems of Psychology of Religion in the Works of A. I. Yarotsky**

The article reveals the contribution of the famous Russian physiologist and physician, A. I. Yarotsky in the development of the basic problems of psychology of religion. We show the value of the ideas of the scientist to develop the concepts of religious feelings and religious beliefs and draw parallels with some foreign psychologists and philosophers.

**Keywords:** Psychology of religion, religious faith, religious feeling, religious conversion, history of psychology of religion in Russia, A. I. Yarotsky.